

المختار

شرح الفقه الأكبر للشيخ أبي حنيفة رحمه الله تعالى

أحمد بن محمد - ١٠٠٠ هـ ، بخط عثمان بن محمد - ١١٥٩ هـ

٢٩ هـ ١٧ هـ ١٤١٠٥٨٢٠٠

٧٣٨٥

نسخة مائة ، خط نسخ معناد ، طبع بالهند سنة ١٢٥١ هـ

أحمد بن محمد

UNIVERSITY LIBRARIES



Kingdom of Saudi Arabia

King Saud University

Riyadh, 11451 P.O. Box 2454

NO. : الرقم

19

٧٣٨٥

سنة شؤون المكتبات

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

١٠٥	٧٢	في	١٠٥٤	٤
الرقم:				
العنوان:	شرح الفقه المالكي لأبي حنيفة لعماد			
المؤلف:	المغني روى أحمد بن محمد سنة ٣٩٥ هـ			
تاريخ النسخ:	١١٦٩ هـ			
اسم الناشر:	خفاجة مصطفى			
عدد الأوراق:	٩٩ ص			
ملاحظات:				

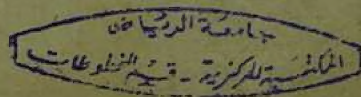
هذا كتاب في فقه أكبر

٥٨٨

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا الى طريق اهد السنة والجماعة بفضل
العظيم والصلوة والسلام على رسوله وحبيبه محمد الذي
كان على خلق عظيم وعلى الله واصحابه الداعين الى صراط
مستقيم اما بعد فيقول العبد الضعيف المذنب ابو
المنتهى عصمه الله تعالى الكبير الكريم عن الخطايا والمعاصي
ومن الاعتقاد الفاسد العقيم ان كتاب الفقه الاكبر الذي
صنّفه الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ الامام
في الاسلام على اليزدوي في اصول الفقه العلم نوعان علم
التوحيد والصفات وعلم الشرايع والاحكام والاصل
في النوع الاول هو التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة
لهوى والبدعة ولزوم طريق اهل السنة والجماعة ^{التي} كان
عليه الصحابة والتابعون ومضى عليه الصالحون وهو الذي
عليه ادركنا مشايخنا وكان ذلك سلفنا اعني ابا حنيفة و
يوسف ومحمدا وعامة اصحابهم وقد صنّف ابو حنيفة رحمه
الله في ذلك كتاب الفقه الاكبر وذكر فيه اثبات الصفات واثبات

تقدير



تقدير الخير والشر من الله عز وجل وان ذلك كله بمشيئة
الله تعالى الى هنا فاردت ان اجمع كلمات من الكتاب والسنة
ومن الكتب المعتمدة حتى تكون شرحا لهذا الكتاب الشريف
اللطيف قال الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه الله اصل التوحيد
اي هذا الكتاب في بيان حقيقة التوحيد وهو في اللغة
الحكم بان الشيء واحد والعلم بانه واحد وفي الاصطلاح
التوحيد هو تجريد الذات الالهية عن كل ما يتصور في
الافهام ويتجسد في الاوهام والاذهان ومعنى كونه تعالى
واحدا نفى الانفسا في ذاته تعالى ونفى الشبه والشرك في ذاته
وصفاته والاعتقاد في قوله وما يصح الاعتقاد عليه يعني العلم وهو
حكم جازم لا يقبل التشكيك والاعتقاد المشهور وهو حكم جازم
يقبل التشكيك وعند البعض يعني الظن ايضا فان الظن الغالب
الذي لا يخاطر معه احتمال النقيض معتبر في الايمان فان ايمان اكثر العوام
كذلك يجب ان يقول بقاء الغيبة اي يفترض عدم المعتقد ان يقول
امنت بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقدر
خير من شجرة من الله تعالى قال ان يقول وليه يقل ان يؤمن ليبدل
علم ان الاقرار بركن الايمان لانه اصل الايمان الاقرار والتصديق

بالاشياء الستة المذكورة لقوله صلى الله عليه وسلم
الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره والملائكة عند اكثر
المسلمين اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة
منقسمة الى قسمين قسم شانهم الاستغراق في معرفة
الحق والتنزه وهم العليون ولهم الملائكة المقربون
وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء
وجري به القلم الالهي فمنهم مساوية ومنهم ارضية والايمان
بالكتب هو التصديق الجازم بوجودها وبانها كلام الله
تعالى وجميع الكتب المنزلة مائة واربعه كتب انزل على آدم
عليه السلام منها عشر صحايف وعلى شيت عليه السلام
خمسون صحيفة وعلى ادريس عليه السلام ثلثون صحيفة
وعلى ابراهيم عليه السلام عشر صحايف والتورية على موسى
عليه السلام والانجيل على عيسى عليه السلام والزبور على داود
عليه السلام والفرقان على محمد عليه السلام والرسول من له
شريعة وكتاب فيكون اخص من النبي وعند بعض العلماء
هو مرادق النبي والايمان لازم لكل نبي سواء انزل عليه

كتاب اوله ينزل والبعث هو ان يبعث الله الموتى من القبور
بان يجمع اجزائهم الاصلية ويعيد الارواح اليها والقدر
مصدر بمعنى المقدور والمقدور بمعنى المقدرة خيره مجرور
بدل من القدر بدل البعض من الكل وشره معطوف
عليه روى ان ابا بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله
عنهما ناظرا في مسئلة القدر ان ابا بكر كان يقول
الحسنات من الله تعالى والسيئات من انفسنا وكان
عمر يضيف الكل الى الله تعالى فذكر ذلك لرسول الله عليه السلام
فقال عليه السلام ان اول ذلك تكلم بالقدر من جميع الخلق
كلهم جبرائيل وميكائيل فكان جبرائيل يقول مثل مقالته
يا عمرو كان ميكائيل يقول مثل مقالته يا ابا بكر ففتحكما
اسرافيل ففضى بينهما ان القدر كله خيره وشره من الله
تعالى قال عليه السلام وهذا قضائي بينكما ثم قال عليه السلام
يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس عليه اللعنة
والحساب والميزان والجنة والنار حق كله الميزان عبارة
عما يعرف به مقادير الاعمال والعقد قاصد عن ادراك
كيفيته والله تعالى واحد لا من طريق العدر ولكن من

من طريق انه لا شريك له قد يقال واحد ويراد به نصف
الاشين وهو ما يفتح به العدد وهذا معنى الواحد من
طريق العدد وقد يقال واحد ويراد به ان لا شريك له
ولا نظيره ولا مثل له بحسب ذاته او صفاه او جميع ذلك
قاله تعا واحد على معنى ان لا شريك له ولا نظيره ولا
مثل له في ذاته وصفاته لم يلد ولم يولد هذا رد قول النصارى
واليهودى في ولديته المسيح والعزير وقول الفلاسفة
في تولد عقل عن واجب الوجود فان قولهم في ذلك
باطل لانه تعا هو الصمد يعنى السيد الغنى عن كل شئ
الذى يفتقر اليه كل شئ سواء ولم يكن له كفوا احد اى
ولم يكن له شئ من الموجودات يماثل له لا يشبه شيئا من
الاشياء من خلقه اى لا يشبه الله تعا شيئا من المخلوقات
والمخلوقات كلها له ولا يشبهه شئ من خلقه اى لا يشبهه
شئ من مخلوقاته لا في الوجود لان وجوده واجب لذاته
وما سواه ممكن ولا في العلم ولا في القدرة ولا في سائر
الصفات وهو ظاهر اعلم ان الله تعا واحد لا شريك
له قديم لا اول له دائم لا اخر له ولم يزل ولا يزال باسما

فما يعنى على
فما يعنى على
وصفاته

وصفاته الذاتية والفعلية اى لم يحدث له اسم من اسمائه
ولا صفة من صفاته والفرق بين صفات الذات و
صفات الفعل ان كل صفة ان كانت يوصف الله تعا
بصفة ها فهي من صفات الفعل وان كانت لا يوصف
بصفة ها فهي من صفات الذات وفي الفتاوى الظهرية
اذا حلف على صفات الله تعا ينظر الى تلك الصفة
ان كانت من صفات الذات يكون يمينا وان كانت من
صفات الفعل لا يكون يمينا فاذا قال وعزة الله تعا
يكون يمينا لان الله تعا لا يوصف بصفة ها ولو قال
وعضب الله تعا وسخطه تعا لا يكون يمينا لان الله
يوصف بصفة ها وهو الرحمة اما صفاته الذاتية
فالحياة فان الله تعا حي بحياته التى هي صفة ازلية
والقدرة فان الله تعا قادر على كل شئ بقدرته التى هي
صفة ازلية والعلم فانه تعا عالم بجميع الموجودات ويعلم
لجهر وما يخفى بعلمه الذى هو صفة ازلية والكلام فانه
تعا متكلم بكلامه الذى هو صفة ازلية وكلام الله تعا
لا يشبه كلام الخلق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف والله

تعالى يتكلم بلا آلة ولا حروف والسمع فانه تعالى مسميع بالاصوات
والكلمات بسمعه القديم الذي هو له صفة في الازل والازل والبصر
فانه تعالى بصير بالاشكال والالوان ببصره القديم الذي
هو له صفة في الازل والارادة فانه تعالى مريد بارادة القديمة
ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شئ صغير
او كبير قليل او كثير خير او شر نفع او ضرر فوز او خسر زيادة
او نقصان الا بارادة ومشيته فاشاء الله كان وما لم
يشأ لم يكن فانه تعالى فقال لما يريد لارادة لارادته ومشيته
ولا معقب لحكمه ومن صفاته الذاتية الاحدية والقدمية
والعظمية والكبرياء وغيرها واما صفاته الفعلية
فالخلق والترزيق والانشاء والابداع والصنع وغير ذلك من صفات
الفعل كالاحياء والامانة والانباء والانعاء التصوير وغيرها
والخلق والانشاء والصنع بمعنى واحد وهو احداث الشئ بعد ان لم يكن سواء
كان على مثال سابق او لا والابداع احداث الشئ وتكوينه
من الانتفاع به ^{اعاد البعث} لم يزل بصفاته واسمائه يعني ان الله
تعالى مع صفاته واسمائه كلها ازل لا بدايته ولا ابدى

لانهاية

بعد ان لم يكن لا على مثال سابق احداث زلزلة الشئ بعد ان لم يكن

لانهاية له لم يحدث له صفة ولا اسم لانه لو حدث له
تعالى صفة من صفاته او زالت عنه لكان قبل حدوث
تلك الصفة وبعد زوالها ناقصا وهو محال فثبت
انه لم يحدث له صفة ولا اسم لانه لو حدث له
تعالى صفة من صفاته او زالت عنه لكان قبل حدوث
تلك الصفة وبعد زوالها ناقصا وهي محال فثبت
انه لم يحدث له صفة ولا اسم لان من كان له علم
في الازل كان عالما في الازل لم يزل عالما بعلمه والعلم
صفة في الازل اي في القدم وقادر بقدرته والقدرة
صفة في الازل وخالقا بخلقها والخلق صفة في الازل
وقاعلا بفعله والفعل صفة له في الازل الفعل بالفتح
مصدر وبالكسر اسم وهو ههنا بالفتح بمعنى التكوين
والخلق والايجاد وقوله الامام الاعظم لم يزل عالما
بعلمه الى اخره يرد قول المعتزلة فانهم قالوا صفات
الله تعالى عين ذاته وهو عالم قادر بمجده الذات لا بالعلم
والقدرة ويكفي لنا دليلا قول الامام الاعظم وسائر الائمة
لهدي والذين من اهل السنة والجماعة ونقول كما

قال هؤلاء الائمة صفات الله تعالى ليست عين ذاته
ولا غير ذاته ولا يجب علينا الاستقصاء في مثل هذه
المسئلة والفاعل هو الله تعالى والفعل صفة في الازل
والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق يعني
ان الله تعالى اذا فعل شيئا يفعله بفعله الذي هو
له صفة اذلية لا يفعله حادث لان الحادث هو اثر
فعله لا فعله بخلاف المفعول فانه محل لوقوع
اثر الفعل وهو مخلوق بالاتفاق وصفاته مبتدئة
في الازل خبره اي صفاته الذاتية والفعلية ثابتة
في الازل غير محدثة خبر بعد خبر ولا مخلوقة عطف
تفسير ومن قال انها اي صفاته ذاتية كانت
او فعلية مخلوقة او محدثة او قديمة وهو ان لا يحكم
بوجود الصفات ولا بعدمها اما العناد او شك او شك
فيها اي في وجود صفاته او في ازليتها والشك في اللغة
خلاف اليقين واليقين العلم وزوال الشك وانما قال
الا عظم فهو كافر بالله تعالى لان الايمان هو التصديق
بمعنى اذعان القلب وقبوله لوجود الباري ووحدانيته

وساير

افعان

وساير صفاته تعالى فان صفاته تعالى من جملة المؤمنين به فمن لم يؤمن
بها يكون جاهلا بالله تعالى وصفاته وكافرا به وبانبيائه و
القرآن كلام الله تعالى وهو في اللغة مصدر بمعنى الجمع والضم
يقال قرأت الشيء قرأنا اي جمعة جمعا وبمعنى القراءة يقال
قرأت الكتاب قراءة وقرأنا فالقرآن ما يجمع السورة ويضمها
ولهذا سمي قرأنا فيكون المصدر بمعنى اسم الفاعل ويجوز
ان يكون القران بمعنى المرقق لانه يقرأ ويتلى فيكون المصدر
بمعنى اسم المفعول والمراد به ههنا كلام الله تعالى الذي هو
صفة المنظوم العربي وقيل هو النظم والمعنى جميعا في
المصاحف مكتوب جمع مصحف بضم الميم يعني ان كلام الله تعالى
الذي هو صفته تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف
وفي القلوب محفوظا اي بالالفاظ الختلة وعلى اللسان
مقرئوا بالحروف الملفوطة المسموعة وعلى النبي منزل اي
بالحروف الملفوطة المسموعة بواسطة الملك ولفظنا اي
تلفظنا بالقرآن مخلوق وقرأتنا له مخلوق لان ذلك كله
من افعالنا كلها مخلوق بخلق الله تعالى والقرآن اي كلام
الله تعالى غير مخلوق والحروف والكاغد والكتابة كلها مخلوقة

لأنها أفعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لأن الكتابة و
الحروف والكلمات والآيات كلها آلة القرآن لحاجة العباد إليها
وكلام الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوما بهذه الأشياء فمن
قال بأن كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم ومن
قال القرآن مخلوق وأراد به الكلام اللفظي القائم بذاته تعالى
كما هو مذهب الكرامية يكون كافرا لأنه نفى الصفة الأزلي
وجعل الباري تعالى محلا للحوادث ومحل للحوادث حادث ومن
قال القرآن مخلوق وأراد به نفى الكلام الأزلي يكون كافرا
ومن قال القرآن مخلوق وأراد به الكلام اللفظي الغير القائم
بذات الله تعالى ولم يرد نفى الكلام الأزلي لا يكون كافرا لكن
هذا إطلاق خاطئ لأنه يوهم الكفر وما ذكره الله تعالى
في القرآن حكايته عن موسى عليه السلام وغيره من الأنبياء
عليهم السلام وعن فرعون وعن إبليس عليها السلام
يستحق أن ذلك كله كلام الله تعالى أخبارا عنهم وكلام
الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق
والقرآن كلام الله تعالى لا كلامهم إن ما ذكره الله تعالى في القرآن
أخبارا عن موسى وعيسى وغيرهما من الأنبياء عليهم
السلام

السلام

السلام وفرعون وإبليس فافهموا ذلك بكلام القديم الذي
كتب الكلمات الدالة عليه في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات
والأرض لا بكلام حادث وعلم حادث حاصل بعد سمعه
منهم والأخبار نقلت المعنى لا باللفظ لأن كلام موسى وغيره
من المخلوقين مخلوق وكلام الله تعالى غير مخلوق ويؤيده
أن قدر ثلث آيات من القرآن بالغ حد الانحياز وليس ذلك
من البشر ومن المعلوم أن ما نقل من المخلوقين في القرآن
يزيد على ثلث آيات فيكون القرآن كلام الله تعالى لا كلامهم
فاذا لا فرق بين القصص المذكور في القرآن وبين آية الكرسي
وسورة الاخلاص في كون كل واحد منها كلام الله تعالى
وسمع موسى كلام الله تعالى يعني سمع موسى عليه السلام من
الله تعالى بواسطة كلامه القديم القائم بذاته تعالى كما جاء
في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما والله تعالى قادر أن يتكلم
المخلوق من الجهات والجهة الواحدة بلا آلة ويسمعه
بالآلات كالحروف والصوت لاحتياجه إليها في فهم كلامه
الأزلي فإنه على ذلك قدير لأنه على كل شيء قدير قيل كان
موسى عليه السلام إذا كلمه الله تعالى سمع كلامه من باطن

الغمام الذي كان كالعموم وقد يغشاه الغمام وقد كان الله
تعالى متكلماً ولم يكن كلام موسى بأن قال لموسى عليه السلام في الازل
بلا صوت ولا حرف يا موسى ان انا ربك فاخلع نعليك ولمحمد
عليه السلام فلما اتىها نودي يا موسى اني انا ربك فاخلع نعليك
والله تعالى علم في الازل انه ينزل القرآن على محمد عليه السلام ويخبر
بمقصص الانبياء وغيرهم ويأمرهم وينهيهم ولما بين الاما
الاعظم الامر في صفة الكلام من انه لا يتوقف على حصول المخاطب
اراد ان يبين ان الامر في سائر الصفات كذلك دفعوا لتوهم
اختصاص هذا الحكم بصفة الكلام فقال وقد كان الله تعالى
خالقاً في الازل ولم يخلق الخلق واكتفى بالصفة الفعلية ولم
يذكر من الصفات الذاتية لان توقف الصفة الفعلية على
وجود المتعلق اظهر من الصفة الذاتية فيعلم منها حال الصفة
الذاتية بالطريق الاولى واختار من الصفة الفعلية التخليق
لانه اعظم لوجوده في ضمن كل صفة ولما دفع الوهم عاد الى
تحقيق ما هو بصدده فقال فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه
الذي هو له صفة في الازل لان كلامه ازل ابدى لا يتغير
ولا يتبدل ولما لم يشبه صفات الله تعالى صفات الخلق كما

لا يشبه

لا يشبه ذاته تعالى ذوات الخلق قال الامام الاعظم وصفاته
كلها ذاتية كانت او فعلية بخلاف صفات المخلوقين وذلك
لانه تعالى يعلم لا كعلمنا لا تعلمنا حادث لا يخلو عن معارضة
الوهم وعلمه تعالى قديم جل ان يكون ضروريا او كسبيا
او تصوريا او تصديقا ويقدر لا كقدرتنا لان قدرته
تعالى قديمة ومؤثرة بالايثار وقدرتنا حادثه وغير مؤثرة
ونحن لا نقدر الا على بعض الاشياء بالالات والاسباب
والانصار والله تعالى يقدر بقدرته القديمة على جميع
الاشياء لا بالآلة ولا بمشاكلة غيره ويرى لا كرويتنا لا تا
نرى الاشكال والالوان بالالات والشروط والله تعالى يرى
الاشكال والالوان ببصره الذي هو له صفة في الازل لا بالآلة
ولا بشرط من زمان ومكان وجهة ومقابلة ويتكلم لا
ككلامنا لاننا نتكلم بالالات والشروط والله تعالى يتكلم بلا آلة
ولا شروط ويسمع لا كسمعنا لاننا نسمع بالالات والشروط
والله تعالى يسمع الاصوات والكلمات كلها بسمعه القديم
لا بالآلة من اذن وصماخ ولا بشرط من زمان ومكان وجهة
وقرب وبعد ونحن نتكلم بالالات والحروف والله تعالى

يتكلم بالآلة ولا حروف ولا حروف مخلوقة لأن المؤلف من المخلوق مخلوق
 وكلام الله غير مخلوق لأن كلام الله تعالى قديم قائم بذاته لا يقبل الاء
 انفصال والاقتران بالانتقال إلى القلوب والأذان وهو شيء
 لقوله تعالى قل أي شيء أكبر شهادة قل الله لا كالأشياء لقوله
 تعالى ليس كمثل شيء ومعنى الشيء الثابت ومعنى الثابت الموجو
 وفي أكثر النسخ إثباته أي إثبات ذلك الشيء أي أن تثبت
 بلا جسم هذا بيان لقوله لا كالأشياء لأن كل جسم منقسم
 وكل منقسم مركب يحدث وكل يحدث محتاج إلى المحدث
 فكل جسم ممكن محتاج إلى واجب الوجود ولا جوهر لأن
 الجوهر يكون محلاً للأعراض والحوادث والله تعالى متزهة
 عن ذلك ولا عرض لأن العرض لا يقوم بذاته بل يفترق
 إلى محد يقوم به فيكون ممكنًا ولا حدة لأن الحد تعريف
 الماهية بذكر أجزائها وواجب الوجود فرد لا جزء له فيمتنع
 أن يكون له حد والحد قد يكون بمعنى النهاية ولانهاية
 لله تعالى ولا ضد له أي لا نظير له ولا كفو له ولأنه لا ضد
 بالكسر المثل والنظير ولا مثل له أي لا شريك في النوع لأنه
 لأنواع له كما لا جسم له والمماثلة الاشتراك في النوع فإذا

قيد

قيدا هما ما تلاقى كان معناه انهما متفقان في الماهية
 النوعية وله يد ووجه ونفس كما ذكر الله تعالى في القرآن
 بقوله تعالى يد الله فوق أيديهم وبقوله تعالى ويبقى وجه ربك
 وبقوله حكاية عن عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي
 ولا أعلم ما في نفسك وفي بعض النسخ فما ذكره الله تعالى
 في القرآن من ذكر اليد والوجه والنفس فهو له صفات
 بلا كيف أي أصلها معلوم ووصفها مجهول لئلا يربط
 أصل المعلوم بسبب التشابه والعجز عن درك الوصف
 روى عن أحمد بن حنبل رحمه الله أن الكيفية مجهول والبيان
 عنها بدعة ولا يقال أن يده قدرته أو نعمته لأن فيه
 أي في هذا القول إبطال الصفة التي دل على ثبوتها القرآن وهو
 أي إبطال الصفة قول أهل القدر والاعتزال عطف الخاص
 على العام لأن أهل القدر هم المعتزلة والامامية من الشيعة
 فكل معتزلة قدرية وليست كل قدرية معتزلة قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة
 الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهد واجنات
 ومن مرض منهم فلا تعودوهم وهم شيعة الدجال صدق

وحقق على الله أن يحق لهم بالرجال

رسول الله وقال رسول الله عليه السلام الايمان بالقدر
يذهب الهم والحزن صدق حبيب الله ولكن يده صفة بلا
كيف وكذا وجهه ونفسه قال الشيخ الامام فخر الاسلام علي
اليزدي في اصول الفقه وكذا اثبات اليد والوجه عندنا
معلوم باصله متشابه بوصفه ولو يجوز ابطال الاصل
بالجرح عن ذلك الوصف وانما ضلت المعتزلة من هذا الوجه
فانهم ردوا الاصل لجهلهم بالصفات وغضبهم ورضا
صفتان من صفات الله تعالى لا كيف اي بلا بيان كيفية
فان كيفيةها مجهولة لان غضبه ورضاه لا يشبه
بغضنا ورضنا فان الغضب متاغلان دم القلب
والرضاء امتلاء الاختيار حتى يفيض الى الظاهر فهما من
الكيفيات النفسانية كالفرح والسرور والعشق والتعجب
فانها كلها تابعة للمزاج المستلزم للتركيب المنافي للوجوب
الذي خلق الله تعالى الاشياء لا من شيء يعني خلق الله تعالى
الموجودات كلها لا من خلقية وكان الله عالما في الازل بالاشياء
قبل كونها اي قبل حدوثها وهو الذي قدر الاشياء وقضها
تعليل للقول السابق والواو الاول للحال فكانه قال وكيف لا

يكون

لا يكون عالما في الازل بالاشياء قبل وقوعها والحال انه
تعالى هو الذي قدر الاشياء وقضها وتقدير الاشياء و
قضاها لا يكون الامع العلم قيد في معنى قدرنا كتبنا قال
الزجاج معنى قدرنا بترنا واصد القضاء اتمام الشيء قولا
كقوله تعالى وقضى ربك او فعلا كقول تعالى فقضيهن
سبع سموات كذا في التفسير القاضى ولا يكون في الدنيا
ولا في الآخرة شئ من الجواهر والاعراض الا بمشيئته وعلمه
وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله تعالى القلم فقال
اكتب فقال القلم ما ذا اكتب يا رب فقال الله تعالى اكتب ما
هو كائن الى يوم القيمة ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم
يعني كتب في اللوح المحفوظ كل شئ باوصافه من الحسن
والقبح والطول والعرض والصغير والكبير والقلّة
والكثرة والحقة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة
واليبوسة والطاعة والمعصية والارادة والقدرة والكسب
وغیر ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلاق ولم يكتب
فيه شئ لمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب مثلا

لا يكون الا قبل وقوعها والقضاء والتقدير

لَمْ يَكُنْ لِيَكُنْ زَيْدٌ مُؤْمِنًا وَلِيَكُنْ عَمْرٌو كَافِرًا وَلَوْ كُتِبَ كُنْزًا
لَكَانَ زَيْدٌ مُجْبُورًا عَلَى الْإِيمَانِ وَعَمْرٌو مُجْبُورًا عَلَى الْكُفْرِ لَأَنَّ
مَا حَكَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِوُقُوعِهِ فَهُوَ يَقَعُ الْبَيْتَةُ وَاللَّهُ تَعَالَى حَكِيمٌ
لَا مَعْقَبَ حُكْمِهِ وَلَكِنْ كُتِبَ فِيهِ أَنْ زَيْدًا يَكُونُ مُؤْمِنًا
بِاخْتِيَارِهِ وَقُدْرَتِهِ وَيُرِيدُ الْإِيمَانَ وَلَا يُرِيدُ الْكُفْرَ وَكُتِبَ
فِيهِ أَنْ عَمْرٌو يَكُونُ كَافِرًا بِاخْتِيَارِهِ وَقُدْرَتِهِ وَيُرِيدُ الْكُفْرَ
وَلَا يُرِيدُ الْإِيمَانَ فَالْمُرَادُ مِنْ قَوْلِ الْأَمَّا الْأَعْظَمُ وَلَكِنْ كُتِبَ
بِالْوُصْفِ لَا بِالْحُكْمِ هُوَ نَفْيُ الْجَبْرِ فِي الْأَفْعَالِ الْعِبَادَةِ وَابْطَالُ
مَذْهَبِ الْجَبَرِيَّةِ وَالْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ وَالْمُشْيَةِ صِفَاتِهِ فِي
الْأَزَلِ بَلَا كَيْفٍ أَيْ بِالْبَيَانِ كَيْفَتُهُ يَعْنِي أَنْ أَصْدَقَ هَذِهِ الصُّفَا
ثَابِتَةٌ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَنِ وَاجْمَاعِ الْأُمَّةِ إِلَّا أَنَّهُمَا مِنْ
التَّشَابُهِمَا وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلُهَا إِلَّا اللَّهُ وَأَوْصَافُهَا مَجْهُولَاتُهَا
لَا طَرِيقَ لِلْعَقْلِ أَنْ يَدْرِكَهَا بِالْإِجْتِهَادِ وَكَذَلِكَ كُلُّ صِفَةِ اللَّهِ
أَذَلَّ يَشْبَهُ صِفَاتِهِ صِفَاتُ الْخَلْقِ كَمَا لَا يَشْبَهُ ذَاتَهُ ذَوَاتُ
الْخَلْقِ يَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى الْمَعْدُومَ فِي حَالِ عَدَمِهِ مَعْدُومًا وَيَعْلَمُ أَنَّهُ
كَيْفَ يَكُونُ إِذَا أَوْجَدَهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى الْمَوْجُودَ فِي حَالِ وَجُودِهِ
مَوْجُودًا وَيَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى كَيْفَ يَكُونُ فَنَآؤُهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى

الْقِيَامَ

الْقِيَامَ فِي حَالِ قِيَامِهِ قَائِمًا وَإِذَا فَقَدَ عِلْمَهُ قَائِمًا فِي حَالِ
فَقْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَغَيَّرَ عِلْمُهُ أَوْ يَحْدُثَ لَهُ عِلْمٌ وَلَكِنْ
التَّغْيِيرُ وَالْاِخْتِلَافُ يَحْدُثُ عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ يَعْنِي أَنَّ
اللَّهَ تَعَالَى يَعْلَمُ الْأَشْيَاءَ بِعِلْمِهِ الْقَدِيمِ الْأَزَلِيِّ لَمْ يَزَلْ
مَوْصُوفًا بِهِ فِي أَزَلِ الْأَزَالِ لَا يَعْلَمُ مَتَجَدِّدٌ فَلَا يَتَغَيَّرُ عِلْمُهُ
تَعَالَى بِتَغْيِيرِ الْأَشْيَاءِ وَاجْتِلَافِهَا وَحُدُوثِهَا وَعِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى
وَاحِدٌ وَالْمَعْلُومَاتُ مُتَعَدِّدَةٌ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْخَلْقَ سَلِيمًا
أَيْ خَالِيًا مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ الَّذِينَ يَكْتَسِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا
ثُمَّ خَاطَبَهُمْ عِنْدَ الْبُلُوغِ مَعَ الْعَقْلِ وَأَمَرَهُمُ بِالْإِيمَانِ
وَالطَّاعَةِ وَنَهَى عَنْ الْكُفْرِ وَالْعَصْيَانِ فَكُفْرٌ يَقْعُدُ ^{بِ} كُفْرِهِ
الْإِخْتِيَارِي وَالنَّكَارَ وَحُجُودَهُ الْحَقَّ الْحُجُودَ الْإِنْكَارَ بِعَالَمِ
بِكُونِهِ حَقًّا خَذَلَانِ اللَّهُ آيَاهُ يَعْنِي ذَلِكَ الْإِنْكَارَ وَالْحُجُودَ
بِسَبَبِ خَذَلَانِ اللَّهِ مِنْ كُفْرٍ فِي مَخْتَارِ الصَّحَاحِ خَذَلٌ يَحْذُلُ
بِالضَّمِّ خَذَلَانًا يَكْسِرُ الْخَنَاءَ أَيْ تَرْكُ عَوْنِهِ وَنَصْرَتِهِ وَأَمِنْ
أَمِنْ مَنْ أَمِنَ بِفَعْلِهِ الْإِخْتِيَارِي وَأَقْرَارِهِ بِاللَّسَانِ وَتَصْدِيقِهِ
بِالْجَنَانِ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ آيَاهُ وَنَصْرَتِهِ لَهُ التَّوْفِيقُ عِبَارَةٌ عَنْ
التَّأْلِيفِ وَالتَّوْفِيقِ بَيْنَ الرَّادِّ الْعَبْدِ وَبَيْنَ قَضَاءِ اللَّهِ

وقدره وهذا يشمل الخير والشر وما هو سعادة وشقاوة
ولكن جرت العادة بتوفيق بتخصيص اسم التوفيق
بما يوافق السعادة من جملة قضاء الله تعالى وقدره كما ان
الامجاد عبارة عن الميل فخصص بمن يميل الى الباطل كذا
في احياء العلوم اخرج ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاً
فخاطبهم وامرهم بالايان ونهيههم عن الكفر فاقرأوا
له بالترابوية وكان ذلك منهم ايماناً فهم يولدون
على تلك الفطرة الايمان وانما سماه الفطرة لانهم فطروا
عليه والفطرة الخلقة اتفق عامة المفسرين وجمهور
الصحابة والتابعين على اخراج ذرية آدم من ظهره
واخذ الميثاق عليهم في عصرهم ومنهم من يقول عرض
ذلك على الارواح دون الابدان وجده الله تعالى هذا
العهد وذكرنا هذا المنسب الى رسال الرسل وانزال الكتب
فلم يثبت العذر كذا في تفسير التيسر ومن كفر بعد ذلك
فقد بدل وغير اي بدل وغير ايمانه الفطري بالكفر الذي
اكتسب باختياره بعد البلوغ ومن امن وصدق بعد
خروجه الى نار التكليف وصير قلاء فقد ثبت

عليه

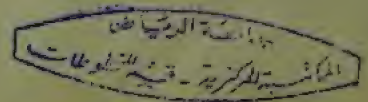
عليه اي على ايمان الفطري الذي حصل له يوم الميثاق وداوم
على ذلك الايمان فان قيل يناقض هذا قوله اولا خلق الله
سليماً من الكفر والايان قلنا معناه خلق الله الخلق
سليماً من الكفر والايان الكسبي متصفاً بالايان الفطري
قال عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه
او ينصرانه او يمجسانه وهذا دليل على ان اطفال المسلمين
واطفال الكافرين مؤمنون بالايان الفطري ولم يجبر
احداً من خلقه على كفر ولا على الايمان يعني ان الله تعالى
لا يخلق الكفر والايان في قلب العبد بطريق الجبر والاكراه
بل يخلقهما باختيار العبد ورضاه ومحبة الاثر ان
الايان محبوب للمؤمنين والكفر مكروه ومبغوض ومنفور
له محبوب للكافرين ولا خلقهم مؤمنين اي لا يخلق الله
تعالى الخلق مؤمنين بالايان الكسبي ولا كافراً ولكن خلقهم
استخاصاً والايان والكفر فعل العباد يعني ان الكفر والايان
والطاعة والعصيان من افعال العباد ويعلم الله تعالى
من يكفر في حال كفره كافراً فاذا آمن بعد ذلك فقد علمه
مؤمناً في حال ايمانه واجبه من غير ان يتغير علمه صفته

لان كل متغير حادث وكل حادث محتاج الى محدث عالم قادر
حي مختار فلو كان الله تعالى متغيرا لكان حادثا واذا لم يكن
الله تعالى محلا للحوادث تعالى الله عن ذلك وجميع افعال العباد
من الحركة والسكون كسبها على الحقيقة والله تعالى خالقها
الكسب في اللفظ طلب الرزق واصلا للمع وفي الاصطلاح تعلق
ارادة العبد وقدرته بفعله فحركته باعتبار نسبتها الى قدرته
وارادته تسمى مكسوبا وباعتبار نسبتها الى قدرة الله تعالى
وارادته مخلوقا وكذا ساكونه فحركته وسكونه خلق للرب
ووصف للعبد وكسبه وقدره العبد وارادته خلق للرب و
وصف للعبد وليس بكسبه والى هذا اشير في شرح المقاصد
وهي افعال العباد من الايمان والكفر والطاعة والمعصية
كلها بمشيئة الله تعالى وعلمه وقضائه وقدره قال النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم كل شئ بقدر حتى العجز والكسب اعلم ان
مذهب المعتزلة ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من العبد
والعبد يريد الكفر والمعصية لنفسه فيقع مراد العبد ولا يقع
مراد الله تعالى فيكون ارادة العبد غالبة وارادة الله تعالى
مغلوبة واما عندنا فكل ما اراد الله تعالى فهو واقع فهو

تعالى يريد الكفر من الكافر ويريد الايمان من المؤمن وعلى
هذا ارادة الله تعالى غالبة وارادة العبد مغلوبة والطاعة
كلها ما كانت واجبة بامر الله تعالى اي العبادات التي كانت واجبة
على العباد وهي كلها بامر الله تعالى ومحبة ورضائه وعلمه ومشيئته
وقضائه وتقديره والمعاصي كلها بعباده وقضائه وتقديره ومشيئته
للمحبة ولا برضائه ولا بامر الله تعالى والله لا يحب الفساد
وقال الله تعالى ويرضى لعباده الكفر وقال الله تعالى قل ان الله
تعالى لا يامر بالفحشاء اي القبيح من الكفر والمعاصي وقال المص
في كتاب الوصية نقر بان الاعمال ثلاثة فريضة وفضيلة ومعصية
فالفریضة بامر الله تعالى ومشيئته ومحبة ورضائه وقضائه
وقدره وتخليقه وحكمه وعلمه وتوفيقه وكتابته في اللوح
المحفوظ والفضيلة ليست بامر الله تعالى ولكن بمشيئته
ومحبته ورضائه وقضائه وقدره وحكمه وعلمه وتوفيقه
وتخليقه وكتابته في اللوح المحفوظ والمعصية ليست بامر
الله تعالى ولكن بمشيئته للمحبة وبقضائه لا برضائه وتقديره
وتخليقه لا بتوفيقه وجذله وعلمه وكتابته في اللوح المحفوظ
اعلم ان المعاصي نوعان كبائر وصفها ارباب الكبار فهي

تسع قال صفوان بن عسال قال يهودى لصاحبه اذهب
 بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه لا تقبل نبي انه لو سمعك كان
 له اربع اعين فاتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسلاه
 عن تسع ايات بينات فقال لهما رسول الله عليه السلام
 لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تنزوا ولا تقتلوا النفس
 التي حرم الله الاباحق ولا تشوا ببرئ الذي سلطان ليقته
 ولا سحوا ولا تاكلوا الربوا ولا تقذروا محصنة ولا تولوا
 الفرار يوم الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا يقتدوا في
 السبت قال فقبل ايديه ورجليه وقال اشهد انك نبي الله
 قال فما منعكم ان تتبعوني قالوا ان داود عليه السلام عارية ان
 لا يزال من ذرية نبي وانا نخاف ان تبعنا ان يقتلنا اليهود
 والانبيا عليهم الصلوة والسلام كلهم منزّهون عن الصفا
 والكبير والكفر والقباح يعني قبل النبوة وبعدها وقد
 كانت منهم ذلات وخطايا مثال الذلات اكل ادم عليه السلام
 من الشجرة ومثال الخطايا قتل موسى عليه السلام رجلا من قوم
 فرعون فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضرب بيده ليدفعه
 عن الاسر ثم وقع الضرب قصدا والقتل خطاء والقصد ذلة

ايضا



ايضا لان كل خطاء ذلة وليس كل ذلة خطاء فينبهها عموم
 وخصوص مطلق لان الذلة قد تكون بالخطاء وقد تكون بالشيء
 وقد تكون بتوك الاوى والافضل قال الامام عمر التستفي رحمه الله
 في التيسير ان ائمة سمرقندى لا يطلقون اسم الذلة على افعال
 الانبياء لانها نوع ذنب ويقولون فعلوا الفاضل وتركوا
 الافضل فعوتبوا عليه لان ترك الافضل منهم بمنزلة ترك
 الواجب من الغير قيد ذلة الانبياء والاولياء سبب القربة الى
 الله تعالى قال ابو سليمان الداراني رحمه الله ما عمل داود عليه
 السلام عملا انفع له من الخطيئة ما زال يهرب منها الى ربه حتى
 وصل اليه فالخطيئة سبب الفرار الى الله تعالى من نفسه ودينه و
 محمد صلى الله عليه وسلم حبيب اى حبيب الله تعالى قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون ونحن السابقون
 يوم القيمة والى قائد قولا غير نحن ابراهيم خليل الله وموسى
 كليم الله وادم صفى الله وانا حبيب الله ومعى لواء الحمد يوم
 القيمة ثم اشار الامام الاعظم بقوله وعبدته الى فائدتين
 اعنى تشريف محمد عليه السلام وحفظ الامة عن قول النصارى
 قال ابو سليمان القاسم الانصارى لما وصل محمد صلى الله

وقد يكون بالشيء

عليه وسلم إلى الدرجات العالية والمرتبات الرفيعة في العراج أوحى
الله تعالى إليه فقال يا محمد بم أشرف قد قال يارب بنسبتي إلى نفسك
بالعبودية فانزل فيه قوله تعالى سبحا الذي أسرى بعبده ليلا
قال عليه السلام لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم
وقولوا عبده ورسوله كذا في المشارق أي لا تجاوزوا عن الحد
في مدحي كما بالغ النصارى في مدح عيسى عليه السلام حتى كفروا
فقالوا الذين الله وقولوا في حقى أنه عبده ورسوله حتى
لا تكونوا أمثالهم رسولاً ونبياً لقوله تعالى محمد رسول الله
وقوله تعالى يا أيها النبي اتق والنبي أعم من الرسول ويدل عليه
أنه عليه السلام سأل عن الأنبياء فقال مائة ألف واربعة وعشرون
الفا قيد فكلم الرسول منهم قال ثلث مائة وثلثة عشر جماعة غفير
وضفيه أي مصصفاه ومختاره قال رسول الله أن الله
تعالى اصطفى كناناً من ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة
واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم
كذا في المصاييح ونقيه أي مثقاه تعالى مثله مصطفىاه لفظاً
لأن الله تعالى نقي وطهر قلبه عليه السلام في زمن صباوته
عن المادة التي تمنعه عن الترق قال انس رضى عنه أن رسول

الله

الله أنا جبرائيل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فأخذه
فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج منه علقة وقال هذا
حظ الشيطان منك ثم غسل في طشت من ذهب بماء
زمن ثم لأمه وأعادته في مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى
أمه يعني ظمؤه فقالوا إن مجدداً قد قد فاستقبلوه وهو
منقطع اللون وقال انس رضى عنه فكنت أرى أثر الخيط
في صدره ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله تعالى طرفة عين
قطاً يعني قبل النبوة وبعدها لأن الأنبياء عليهم السلام
معصومون عن الجهد بالله تعالى قال علي رضى عنه قيل
للنبي عليه السلام هديت وثنأ قطاً قال لا وقيل هدي
شربت خمر قطاً قال لا وما زالت أعرف أن الذي هم عليه كفر
وما كنت أدري ما الكتاب ولا الإيمان ولم يرتك صغيرة ولا
كبيرة قطاً يعني قبل النبوة وبعدها لما فرغ الإمام الأعظم
من ذكر الأنبياء شرع في ذكر الخلفاء فقال أفضل الناس بعد
النبين عليهم الصلوة والسلام أبو بكر الصديق رضي الله
عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس ولا غربت
على أحد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر رضى عنه روى

ان النبي عليه لما ذكر قصة المعراج كذبوه وذهبوا الى ابوبكر
 رضى وقالوا له ان صاحبك يقول كذا وكذا فقال ابوبكر رضى
 ان كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول الله فذكر له
 رسول الله تلك التفاسيد فكلمها ذكر شيئا قال ابوبكر رضى
 صدقت فلما تم الكلام فقال ابوبكر رضى اشهد انك رسول
 الله حقا قال رسول الله واشهد انك صديق حقا كذا في تفسير
 الكيفي ثم من الخطاب الفاروق رضى قال رسول الله ما من نبي
 الا وزيران من اهل السماء ووزيران من اهل الارض فاما
 وزيرك من اهل الارض فابوبكر وعمر رضى من مصايح وروى
 عن ابن عباس رضى ان منافقا خاسم يهوديا فدعاه اليهودي
 الى النبي عليه السلام ودعاه المنافق الى الكعب بن الاشرف ثم انهما اتكما
 الى رسول الله فحكم الى اليهودي فلم يرض المنافق وقال اتكما
 الى عمر فقال اليهودي لعمر رضى قضى لي رسول الله فلم يرض لقضاء
 حاكم اليك فقال عمر رضى للمنافق كذلك فقال نعم فقال فعما
 كما حتى اخرج اليك فدخل بيته واخذ سيفه ثم خرج فضر به عنق
 المنافق حتى برئ وقال هكذا قضى لمن لم يرض بقضاء الله
 وقضاء رسول الله وقال جبريل عليه السلام ان عمر رضى

فرق

فرق بين الحق والباطل فسمي الفاروق كذا في تفسير القاضى ثم
 بن عثمان ذو النورين رضى لان النبي عليه السلام روجه بنه رقية
 رضى ولما مات روجه عليه السلام بنه ام كلثوم ولما مات ام كلثوم
 قال النبي عليه السلام لو كانت عندي ثالثة لزوجتكم بافلهذا سمي
 بذى النورين عن انس رضى قال لما امر رسول الله ببيعة
 الرضوان كان عثمان رضى رسول الله الى مكة فيايع الناس فقال
 رسول الله ان عثمان في حاجة الله تعالى وحاجة رسول الله تعالى
 فضر به باحدى يديه على الاخرى فكانت يد رسول الله لعثمان
 خيرا من ايديهم كذا في مصايح ثم علي بن ابي طالب رضى قال
 رسول الله عليه السلام لعلي رضى انت مني بمنزلة هارون
 من موسى عليه السلام لانني بعد عايد من اى كانوا عابدين
 الله تعالى تبين على الحق مع الحق اى كانوا مع الحق تعالى في عبادة
 يعنى عبده بالصدق والاخلاص والتشوع والخضوع
 نتوليهم اى تحبهم جميعا اى جميع الخلفاء الاربعة لان فرق
 بينهم بحب البعض وبغض البعض والروافض ابغضوا
 الخلفاء الثلاثة فرفضوا المذهب الحق والخوارج ابغضوا
 عليا ورفضوا عن الصراط المستقيم ولان ذكر احد من اصحاب

رسول الله لا يجيز يعني ان اعتقاد اهل السنة والجماعة تركيه جميع
الصحابه والثناء عليهم كما اثبت الله مقام رسول عليهم
وما جرى بين علي معاوية كان مبنيا على الاجتهاد كذا في الاحياء
عن عمرو بن عثمان قال رسول الله اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم
الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب ولا تكفر مسلما
بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة اذ لم يستحلها يعني ولا
تكفر مسلما بذنب كما يكفر الخوارج من تكب الكبيرة اما من استحل
معصية وقد ثبت بدليل قاطع فهو كافرا بربه تعالى لان استحلالها
تكذيب بالله تعالى ورسوله ولا ينزل عنه اى عن المسلم الذى
ارتكب كبيرة غير مستحلا اسم الايمان وتسميه مؤمنا حقيقة
اشار به الى ان المسلم يسمى مؤمنا حقيقة وهذا يدل على اتحاد
الاسلام والايمان ويجوز ان يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا فاسقا
غير كافر الفسق هو الخروج عن طاعة الله تعالى بارتكاب الكبيرة
وقال صدر الشريعة فالكبيرة كل ما ستمى فاحشة كاللواط ونكاح
منكوحه الاب او ثبت لها بنص قاطع عقوبة في الدنيا والاخرة
وقال المعتزلة من تكب الكبيرة فاسقا لا يجوز ان يكون مؤمنا
ولا كافرا واشتوا منزلة بين المنزلتين اى بين الكفر والايمان

والسمع

والسمع على الخفين سنة اى ثبت جوازه بالسنة المشهورة فمن
انكر فانه يخشى عليه الكفر لانه قريب من الخبر المتواتر في ليالى شهر رمضان
سنة هذارة على الروافض فانهم انكروا التراخي والسمع على
الخفين ومسحوا على ارجلهم بلا خفاق قال صاحب الخلاصة وفي
المستقى سئل ابو حنيفة رضى عنه مذهب اهل السنة والجماعة فقال ان
تفضل الشخين وتحت الخفين وترى السمع على الخفين وتصلى
خلف كل بر وفاجر والله تعالى الهادى والصلوة خلف كل بر
فاجر من المؤمنين جائزة ويكره لوجود ايمانه واكره لاهل عدم
اهتمامه في الامور الدينية قال النبی علیه السلام من صلى خلف عالم
تقي فكأنما صلى خلف نبي من الانبياء ومن صلى خلف نبي من الانبياء
ومن صلى خلف نبي من الانبياء غفر له ما تقدم من ذنبه يعني الصغار
ولانقول ان المؤمن لا يضره الذنوب ولا نقول انه لا يدخل
النار كما قالت المرجئية قال الامام الرازي في كتاب اربعين
العاصم الذى ليس بكافر وكانت معصية كبيرة فيه ثلثة
اقوال احدها قول من قطع بائه لايقاب وهذا قول
مقاتل بن سليمان وقول المرجئية وثانيها قول من قطع
بانه يعاقب وهو المعتزلة والجواب ثالثها من يقطع ^{بانه يعاقب}
المعتزلة يمان

لا باللقاب وهو أكثر الأئمة وهو المختار ولا نقول أنه أي المؤمن
يخلد فيها أي في نار جهنم وأن كافاسقا بعد أن يخرج من الدنيا
مؤمنًا خلا فالأمة منزلة فإنهم قطعوا بخلود الفاسق في
عذاب نار جهنم أبدًا كما لا نقول أن حسناتنا مقبولة
وساياتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن نقول من عمل عملا
حسنة بجميع شرائطها من النية والاخلاص وغيرها من
الغرائب خالية عن العيوب المفسدة من الرياء والسفوة و
العجب ولم يبطلها بالكفر والردة قال الله تعالى ومن يكفر بالإيمان
فقد حبط عمله وأما ارتكاب الكبائر فلا يفسد الطاعة ولا
يبطل ثوابها عند أهل السنة والجماعة حتى يخرج من الدنيا
مؤمنًا فإن الله تعالى لا يضيع عملها بل يقبلها عنه ويثيبه عليها
لا وجوب عليه ولا استحقاق بل يفضله ووعدته قال الله تعالى
وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات وقال الله تعالى ذلك فضل
الله يؤتيه من يشاء وقال الله تعالى والله لا يخلو الميعاد وما
كان من السيئات دون الشرك والكفر سواء كانت تلك السيئات
صغيرة أو كبيرة ولم يثبت عنها أي عن تلك السيئات التي ليست
بشرك ولا كفر صاحبها حتى مات مؤمنًا فاسقامصر عليها

فإنه

فإنه أي ذلك الفاسق في مشيئة الله تعالى أن شاء عذبه
في النار بعد أن أخرجته منها فقتلا وإن شاء عفى عنه
ولم يعذبه بالنار أصلا بفضلته ورحمته أو شفاعته
الشافعين وفي بعض النسخ وإن شاء عفى عنه ولم يعذبه
بالنار أبدًا فيكون المعنى أن من يعذبه الله تعالى من المؤمنين
لا يعذبه الله أبدًا مخلصًا في النار لأن الإيمان يمنع الخلود والرياء
إذا وقع في عمل من الأعمال فإنه الرياء يبطل أجره قال الله
تعالى ياء بها الدين أسوأ لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى
كالزنى ينفق ماله رياء الناس وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يقبل الله تعالى عملا فيه مقدار ذرة من الرياء و
المصنف ذكر إبطال الأجر ولم يذكر إبطال العهد اهتماما بشأن
الأجر والثواب لأن المقصود الأقصى والمطلب الأعلى من
العهد هو الأجر والثواب وكذلك العجب أي العجب إذا وقع في عمل
من الأعمال فإنه يبطل أجره وعمله كالرياء لأن العجب يأمن
من مكر الله تعالى فلا يخاف من زوال إيمانه وأعماله والأمن
من عذاب الله تعالى كفر والآيات أي المعجزات ثابتة للأنبياء ويعق
أن خوارق العادة التي يصدر عن الأنبياء كإحياء الأموات

وانقاذ الماء من بين الاصابع وكعدم احراق النار وغيرها
سمى ايات لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم ان يكون
علامة ودليلا على صدقهم ونبوتهم والكرامات الاولياء
حق اي الخوارق التي يصدر عن الاولياء تسمى كرامات لان
الله تعالى يريد بصدورها عنهم اكرامهم واعزازهم والولي
في اللقمة القريب فاذا كان العبد قريبا من حضرت الله تعالى
بسبب كثرة طاعته وكثرة اخلاصه كان الرب قريبا منه ^{والى}
برحمته وفضله واحسانه واما التي تكون لاعدائه اي للعدائ
الله تعالى من الامور الخارقة للعادة مثل ابليس وفرعون
والدجال فما روي في الاخبار انه كان ويكون لهم لاسميتها
ايات فانها للانبياء والكرامات فانها الاولياء اكرامهم
واحسانا لهم ولكن نسميها قضاء حاجاتهم ولما
كان من المستبعد عند العقول القاصرة قضاء حاجات
اعدائه دفع الامام الاعظم ذلك وبتين الحكمة فيه بقوله
وذلك لان الله تعالى يقضى حاجات اعدائه استدرجا
لهم وعقوبة لهم فيفترون بذلك اي بسبب قضاء
حاجاتهم ويزدان طغيانا وكفرا فيستحقون بذلك

عذابا

عذابا مهينا قال الله تعالى ولا يحسبن الذين كفروا انهم
على نعمهم خير لانفسهم انما على لهم لين وادوا انما لهم
عذاب مهين وذلك كله جائز ممكن لا يستحيل في العقل
وقوعه قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون
وقال رسول الله عليه السلام اذا رايت الله تعالى يعطي العبد
ما يحب وهو مقيم على معصيته فانما ذلك منه استدراج
كان الله تعالى خالقا قبل ان يخلق ورازقا قبل ان يرزق
كرر الامام الاعظم هذا الكلام للتوكيد اي كان الله تعالى
خالقا قبل وجود الخلق ورازقا قبل وجود الرزق ^{قبل}
قادرا قبل وجود المقدورين قاهرا قبل وجود المقهورين
راجعا قبل وجود الرجوعيين معبودا قبل وجود العابد
جيبا قبل دعوات السائلين غنيا قبل وجود السموات
والارضين ملكا قبل وجود المملوكين والمملوكين باقيا
بعد فناء الخلق اجمعين ^{تعالى} على صيغة الجبروت
في الاخرة صفة الدار بديلة قوله تعالى تلك الدار الآخرة ثابتة
الاخر الذي هو نقيض الاول وانما سميت بالآخرة لتاخرها
عن الدنيا وهي من الصفات التي غلبت عليها الاسم

وكذلك الدنيا انما سميت بالدنيا لدنوها وقربها من الآخرة وبراه
المؤمنون وهم في الجنة باعين رؤسهم خال من فاعل برأى حال كونهم في الجنة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ادخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى
اتريدون شيئا ان يبدلكم فيقولون لم تبسّ وجوهنا لم تدخلنا الجنة
وتنجسنا من النار قال النبي عليه الصلوة والسلام فيرفع الحجاب فيستظرون
الى وجه الله تعالى فيعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلام
عليه الصلوة والسلام للذين امنوا احسنوا الحسن وزيادة بلا تشبيه
ولا كيفية خلافا للمتشابهة والمجسمة فلا يكون بينه وبين خلقه مسافة
حين يرونه والمتشابه في اللغة البعد والمراد بها هنا الجهة والمكان والمقابل
اعلم ان رؤية الله تعالى لا يضاف في الآخرة حق معلوم ثابت بالنقص لا بالعقل
لانها من المتشابهات وصفها القرآن الاسلام على البرزخ و في اصول
الفقه مثال المتشابه اثبات رؤية الله تعالى بالابصار عيانا حقا والذات
الآخرة بنقص القرآن بقوله تعالى وجوه يومئذ ناظرة الى ربها انا قلنا ولا يشع
موجود بصفاته الكمال وان يكون مرئيا لنفسه ولغيره من صفات
الكمال والمؤمن الاكرام بذلك اهل لكن اثبات الجملة مستنع فصل متنا
بها يومئذ فوجب تسليم المتشابه على اعتقاد الحقيقة فيه والابصار واللفظ
التصديق وهو في الخبر المحبر بالقلب ومعنا بالتركي انا لمق وفي الشرح

هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان بان الله تعالى واحد
لا شريك له موصوف بالصفات الذاتية والفعلية وبان
محمد رسول الله اى نبيه الذي بعثه بالكتاب والشرعة فلا اقرار
وحده لا يكون ايمانا لانه لو كان ايمانا لكان المنافقون كلهم
مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لا تكون ايمانا لانها لو كانت
ايمانا لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله تعالى في حق
المنافقين والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقال الله
تعالى في حق اهل الكتاب الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما
يعرفون انبائهم فمن امد ان يكون من امة محمد صلعم وعلى
اله وصحبه وسلم فقال بلسانه لا اله الا الله محمد رسول الله
وصدق بقلبه معناه فهو مؤمن وان لم يعرف الغرايض
 والمحرمات ثم اذا قيل له ان الصلوة الخمس في كل يوم و ليلة
فرض عليك فان صدق فرصيتها عليه وقيل لها فهو
ثابتة على ايمانه وان انكرها ولم يقبلها فهو كافر وكذا سائر
الغرايض والمحرمات الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة
والاجماع وايمان اهل السماء واهل الارض لا يزيد ولا ينقص
من جهة المؤمن به ويزيد وينقص من جهة اليقين و

والتصديق يعني أن إيمان الملائكة وإيمان الناس والجن لا
يزيد ولا ينقص في الدنيا ولا في الآخرة لأن من قال أنت بالله و
بما جاء من عند الله وأنت برسول الله وبما جاء من عند رسول
الله فقد آمن بجميع ما يجب الإيمان به فهو مؤمن ومن آمن ببعض
ما يجب الإيمان به بانه آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولم يؤمن
باليوم الآخر فهو كافر ومن آمن بالله ورسله ولم يؤمن
بغيرهما فهو كافر أيضا فلا فرق بين من يؤمن ببعض المؤمنين
وبين من يكفر بكل المؤمنين به فيكونها كافرين حقا والمؤمنون
مستوون في الإيمان بحسب المؤمنين به كما مر وفي التوحيد أي نفى
الشريك في الألوهية والربوبية والخالقية والازلية والقدمية
والقيومية والصمدية فمن نفى الشريك في بعضها دون بعض
فهو مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص من هذا
الوجه أما من وجه التقليد والاستدلال فيزيد وينقص
وليس توحيد المستدل بالأدلة العقلية كتوحيد الفارسي
الواصل إلى الكاشفات والمشاهدات والمعارف الإلهامية و
العلوم الدينية وكذلك لا يستوي إيمانهم من هذا الوجه
متفاضلون ومنفوتون في الأعمال أي في الطاعات الظاهرة

والباطنة

والباطنة وهذا يدل على أن العمل الصالح ليس جزء
من الإيمان لأن العمل يزيد وينقص لأن بعض الناس
يصلّي الصلوة الخمس كلها وبعضهم يصلّي بعضها
وصلوات من يصلّي بعضها صلوات صحيحة لا باطلة
وصوم من صام رمضان كله صوم صحيح وصوم من صام
رمضان النصفه صوم صحيح أيضا لا باطل وقس على هذا
سائر الأعمال من الفرائض والنوافل والإيمان ليس كذلك
لأن إيمان من آمن ببعض ما يؤمن به ليس بإيمان صحيح
بل هو باطل كصوم من صام بعض يوم واحد ثم أفطر
والإسلام هو التسليم والانقياد لا وأمر الله تعالى في الصحاح
التسليم يذل الرضاء بالحكم والانقياد للخضوع والخضوع
التطامن والتواضع فعني الإسلام هي الرضاء بأحكام
الله في الفرائض والمحرمات أي هو الرضاء بحكم الله تعالى
بكون بعض الأشياء فرضا ويكون بعض الأشياء حلالا
وبكون بعض الأشياء حراما بلا اعتراض والاستقباح
فمن طريق اللغة فرق بين الإيمان والإسلام لأن الإيمان
في اللغة عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما أنت بمؤمن

لنا اي بمصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم والتصديق
 محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه واما التسليم فانه
 عام في القلب واللسان والجوارح ويول على كون الاسلام
 اعم في اللغة كون المنافقين من المسلمين بحسب اللغة
 وما كانوا مسلمين بحسب الشرع وما كانوا مؤمنين بحسب
 اللغة قال الله تعالى قال الاعراب امنا قل له تؤمنوا ولكن قولوا
 اسلمنا لوجود الاعتراف باللسان وهو الاسلام في اللغة وليس
 هو علة يكون المنافقين من المسلمين بحسب اللغة
 بايمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب ولكن لا يكون اي لا
 يوجد في حكم الشرع ايمان بلا اسلام لان الالهيان هو الاقرار والتصديق
 لا لوهية الله تعالى كما هو صفاته واسماءه فمن اقر وصدق
 يوجد فيه التسليم والقبول لفرضية او امر الله تعالى وحقيقة
 احكامه وشرايعه ولا يوجد اسلام بلا ايمان لان الاشلا هو
 التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى وذلك لا يوجد الا بعد التصديق
 والاقرار فلا يفقد بحسب الشرع مؤمن ليس مسل او مسلم ليس
 بمؤمن وهذا مراد القوم بتراخي الاسمين واتحاد المعنى وهما
 كالنظر البطن اي الايمان والاسلام متلازمان لا ينفك
 احدهما عن الاخر كما لا ينفك الظهر عن البطن والبطن عن

الظهر

الظهر والدين اسم واقع على الايمان والاسلام والشرايع كلها
 يعني ان لفظ الدين قد يطلق ويراد به الايمان وقد يطلق
 ويراد به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة محمد عليه السلام
 وقد يطلق ويراد به شريعة موسى عليه السلام وقد يطلق و
 يراد به شريعة عيسى عليه السلام او غيره من الرسل عليهم
 السلام تعرف الله تعالى حق معرفته اي تعرف الله تعالى معرفته
 التي كلفنا به كما وصف الله تعالى نفسه اي ذاته تعالى في كتابه بجميع
 صفاته التي وصف نفسه في كتابه العظيم وكلامه القديم وبحجج
 الاسماء الحسنی التي في الكتاب والسنة اي تقدر على معرفته
 بصفاته واسماءه على التفصيل ولا تقدر على معرفة كنه ذاته
 تعالى وهذا معنى ما يقال ما عرفناك حق معرفتك وليس يقدر
 احد ان يعبد الله تعالى حق عبادته كما هو اهله لان العباداة
 اجلال الرب وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته وكبريائه
 تعالى فلا يقدر عبد ان ياتي بالعبادة الا لينة لجلال الله تعالى
 وعظمته وكبريائه ولا يقدر عبد ان يعبد الله تعالى عبادة
 مساوية لتوايه تعالى لان ثوابه واجره بغير حساب وغير زوال
 واعمال العبد بحساب وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبد ان

يراد قائله

ان يشكر الله تعالى حق شكره يَعْدُ وَحُصِي ونعمة الله تعالى لا تعد
ولا تحصى قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله تعالى لا تحصوها
ولكنه يعيده بامرهم كما امره بكتابه وسنة رسولهم وسواء المؤمنين
كلهم في المعرفة واليقين والتوكل والمحبة والرضا والخوف
والرجاء والايمان في ذلك المعرفة في اللغة بمعنى العلم وفي الاصطلاح
هي العلم باسماء الله تعالى وصفاته تعالى مع الصدق الله تعالى
في معاملته واليقين في اللغة العلم الذي لا شك معه وفي الاصطلاح
اليقين هو رؤية العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان
وقد ذكر الله تعالى اليقين في القرآن العظيم على ثلاثة اوجه علم
اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين ما يحصل
عن الذكر والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان و
حق اليقين اجتماعها والاول لعوام العلماء والثاني لخواص
العلماء والاولياء والثالث للانبياء عليهم السلام والتوكل هو
الثقة بما عند الله تعالى واليأس عتيا في ايدي الناس والمحبة
في اللغة المودة وفي الاصطلاح محبة العبد لله تعالى هي حالة
يجدها في قلبه لا توصف بوصف ولا تحدد بحد اوضح واقرب
الى الفهم من لفظ المحبة وقال بعض المشايخ محبة العبد لله

تعالى التعظيم وايتثار الرضاء وقلة الضيق عن الله تعالى وكثرة
الاستيناس بذكره راثما والرضاء سرور القلب بمجر القضاء
اي المقضى من المصائب والويلايا والخوف توقع حلول
مكروه او فوات محبوب والرجاء في اللغة الامل وفي الاصطلاح
تعلق القلب بحصول محبوب في المستقبل واعلم ان
الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء
فهما متلازمان لان الرجاء بلا خوف آمن وغرور لا رجاء
والخوف بلا رجاء قنوط ويأس من رحمة الله تعالى اي المؤمنين
يستوون كلهم فتي كان افتاة شيخا كان او شيخا عبدا كان
او حرا في المعرفة اي في وجوب معرفة الله تعالى اولائه معرفة
الاعمال من الغرائب والعاجبات والحلال والحرام قوله والايمان
في ذلك اي يستوى المؤمنون في الايمان بان المؤمنين يستوون
في اصل المعرفة واصل اليقين واصل التوكل الى اخره و
يتفاوتون فيما دون الايمان في ذلك كله يعني ويتفاوتون
للمؤمنون كلهم في الامور المذكورة بحسب وجود كل
واحد منها وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون
في الايمان بذلك كله بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق

واليقين والله متفضل على عباده عادل قد يعطي من الثواب
اضعاف ما يستوجب العبد اي ما يستحقه العبد استحقاقا
بحسب وعد الله تعالى وحكمه قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله
عشر امثالها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن
ادم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف وقوله
تفضلا منه نفى الاستحقاق الذاتي لان الوعد بالثواب والحكم
بدليس بواجب على الله تعالى بل هو تفضل واختيار من الله تعالى
وقد يعاقب على الذنب عدلا منه اي عدلا من الله تعالى لانه
تصرف في خالص ملكه والظلم هو التصرف في ملك الغير لا اذنه
وقد يعفو فضلا منه اي قد يعفو عن الذنب صغيرا
كان ذلك الذنب او كبيرا مقرونا بالتوبة او غير مقرون
بها والعفو اسقاط العذاب عن من يحسن عقابه قال الله
تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات
وشفاة الانبياء عليهم السلام حق وشفاة النبي عليه السلام
للمؤمنين المذنبين ولا اهل الكباير منهم المستوجبين
العقاب حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة قال
الله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وهو اثبات الشفاعة

لمن اذن له بها وقال رسول الله عليه السلام شفاعتي لاهل
الكباير من امتي من كذب بها له ينلها وقال رسول الله عليه السلام
يشفع امتي يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء والشفاعة
مصدر الشفع وهو من يطلب قضاء حاجة غيره مشتق
من الشفع ووزن الاعمال بالميزان يوم القيمة حق قال الله
تعالى والوزن يومئذ الحق والاقرار بالوزن يوم القيمة من
مذهب اهل السنة والجماعة والله تعالى اعلم بكيفيته وقال
الامام الاعظم في كتاب الوصية وقراءة الكتب حق لقوله تعالى
اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وحوض النيق
عليه السلام حق قال رسول الله عليه السلام لا حوضي مسيرة شهر
وزوايا مسواة ماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك
وكيوان كنجوم السماء من شرب منه لا يظما ابدا والقصاص
فيما بين الخصوم بالحسنات يوم القيمة حق وان لم يكن لهم
الحسنات فطرح السيئات عليهم حق جاز قال رسول الله
عليه السلام من كانت له مظلمة لاخيه من عرضه او شئ فليستحلل
منه اليوم قبل ان لا يكون له دينار ولا درهم وان كان له عمل صالح
اخذ منه يقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات

صاحبه في عليه وقال رسول الله عليه السلام اتدرون من
المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع له فقال
عليه السلام ان المفلس من امتى من ياتي يوم القيمة بصلوة وصيام
وزكوة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك
دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسنة وهذا
من حسنة فان فنيت حسنة قبل ان يقضى ما عليه أخذ
من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار والجنة وهي
دار الثواب الدائم والنار وهي دار العقاب الدائم مخلوقتان
اليوم وقال الله تعالى وسار عوا الى مغفرة من ربكم وجنة
عرضها كعرض السموات والارض أعدت للمتقين وقال
الله تعالى واتقوا النار التي أعدت للكافرين والفعد الماضي
هو اللفظ الدال على ثبوت معنى في زمان قبل زمان اخبارك فالجنة
والنار مخلوقتان قبل ان يقول جبرائيل عليه الصلوة والسلام
أعدت للمتقين أعدت للكافرين ولفظ يجعلها في قوله
تعالى تلك الدار الآخرة يجعلها للذين لا يريدون علوا في الآخرة
ولا فسادا يعني نعطيها كقوله تعالى وجعلت له مالا ممدودا
اي اعطيت له ولا تقينان ابدامعناه يطراء عليها الفناء

ولكن

ولكن لا يكون فناؤها ابدى بل موقنا لقوله تعالى كل شيء هالك
الاوجهه او لا يحقرها الفناء اصلا اما قوله تعالى كل شيء هالك
الاوجهه معناه ان كل شيء ممكن فهو هالك في حذاته بمعنى
ان الوجود الامكاني بالنظر الى الوجود الواجبي بمنزلة العدم
والبقاء العارض بالنظر الى البقاء الذاتي بمنزلة النقاء ولا يثبت
للمور العين ابدا اي لا يطراء عليها عدم عن علي رضي الله عنه
قال رسول الله عليه السلام ان في الجنة لمجتمعا للمور العين
يرفعون باصوات لم يسمع الا لائق مثلها يقلن نحن الخالدات
ولا نبئد ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا
نسخط طوبى لمن كان لنا وكثاله قوله فلا نبئد اي فلا نهلك
كذا في المصابيح ولا يفتني عقاب الله تعالى وثوابه سرمد السرمد
الدائم قال الله تعالى وفي العذاب هم فيها خالدون اي باقون
واعمؤن وقال الله تعالى والذين امنوا وعملوا الصالحات سند
خلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابد
وعدا الله حقا والايات والاحاديث في خلود اهل الجنة و
خلود اهل النار كثيرة والله تعالى يهدي من يشاء فضلا
ويضل من يشاء عدلا منه واضلا له خذلانه وتفسير الخذلان

ان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه اي من الله
تعالى وكذا عقوبة المحذور على المعصية عدل لا ظلم فيه لأن الله
تعالى لا يكون ظالما للخلق لان ولا يعقوبة المحذور على المعصية لأن
الظلم وضع الشيء في غير موضعه والله تعالى وضع التقرف
في ملكه لا في ملك غيره وعرف الامم الأعظم ان لا الله تعالى
يخذلانه وفاته الخذلان بان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه
فالهداية ههنا معنى التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة
للسعادة والخير ولا يجوز ان تقول ان الشيطان يسلب الايمان
اي الاقرار والتصديق من العبد المؤمن قهرا وجبرا لان
غرض الشيطان من سلب الايمان تعذيبه فلا يحصل غرضه
بالقهر والجبر لان العبد المؤمن لا يكون معذبا وهو مجبور
في سلب الايمان فلا يسلبه جبرا ولكن تقول العبد يدع اي
يترك الايمان في يسلب منه الشيطان لانه لو سلبه قبل
تركه لزم على الله تعالى جبر العبد على الكفر وقد علمت ان الله
تعالى لا يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختياره وحيه وسؤال
منكر ونكير حق كائن في القبر واعادة الروح الى الجسد في قبر
حق وضغطة القبر وعذابه حق كائن للكفار كلهم ولبعض

عصاة المؤمنين المنكر اسم مفعول والتكبير قيل بمعنى المفعول
وانما سميا بهذين الاسمين لان الميت لم يعرفهما ولم يدرك
صورتهما وفي الصحاح منكر ونكير اسماء ملكين ضفطه
يضفطه ضفطاً رنحه الى حائط ونحوه ومنه ضفطة
القبر بالتركض ضفقت وفي المصابيح عن ابى هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله عليه السلام اذا قبر الميت اتاه ملكان ^{اسودان}
ارزقان يقال لاحدهما المنكر والاخر النكير فيقولان ما كنت
تقول هذا الرجل فان كان مؤمنا فيقول هو عبد الله ورسوله
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
فيقولان قد كنا نعلم انك تقول هذان ثم يفتح له في قبره
سبعون ذراعاً في سبعين ذراعاً ثم ينوره فيه ثم يقال
له ثم فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم فيقولان ثم كنوفا العرس
الذي لا يوقظه الا حب اهله اليه حتى يبعثه الله تعالى
من مضجعه ذلك وان كان منافقا او كافرا قال سمعت
الناس يقولون قولاً فقلت مثله لا اوري فيقولان قد كنا
نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض التأمي عليه فلتتم عليه
فتختلف احواله فلا ينزل فيها معذبا حتى يبعثه الله

تقام من مصححه ذلك وكل شئ ذكره العلماء بالفارسية اى
 بغير العربية من صفات الله تعالى عز اسمه فجاز القول به وكذا
 كل شئ ذكره العلماء بغير العربية من اسماء الله تعالى فجاز القول
 به فيجوز ان يقال خدای تعالى تواناست سوى اليوبالفارسية
 اى بغير العربية فلا يجوز ان يقال دست خدای ويجوز ان
 يقال بروى خدای عز وجل بلا تشبيه ولا كيفية وليس قرب
 الله تعالى وبعده اى ليس قرب العبد من الله تعالى ولا بعد
 العبد من الله تعالى من طريق طول المسافة ولا قصرها لان
 القرب والبعيد من هذا الطريق لا يتصور الا في المتمكن
 والمتحرك في مكان وجهته والله تعالى منزله عن المكان والجز
 والجهة لانه ليس بجوهر ولا عرض ولكن على معنى الكرامة
 والهيوان يعنى قرب العبد من الله تعالى كرامة العبد وكما له
 وبعد العبد من الله تعالى هو ان العبد ونقصانه واطلاق
 القرب على الكرامة والبعيد على الهيوان مجاز مرسل من قبيل
 اطلاق السبب على المسبب والمطيع قريب منه بلا كيف
 اى ليس قريبا من الله تعالى من طريق قصر المسافة والجهة
 والعاصم بعيد منه بلا كيف اى ليس ببعيد من الله تعالى

من طريق

وهو ان يعنى قرب العبد من الله تعالى كرامة العبد وكما له وبعد العبد من الله تعالى هو ان العبد ونقصانه واطلاق القرب على الكرامة والبعيد على الهيوان مجاز مرسل من قبيل اطلاق السبب على المسبب والمطيع قريب منه بلا كيف اى ليس قريبا من الله تعالى من طريق قصر المسافة والجهة والعاصم بعيد منه بلا كيف اى ليس ببعيد من الله تعالى

من طريق طول المسافة والجهة والقرب والبعيد والاقبال يقع
 على المناجى اى يقع على العبد المتذلل لله تعالى المتضرع اليه لا على
 الله تعالى الاترى ان القرب والبعيد على معنى الكرامة والهيوان
 وان الله تعالى اقرب الى العبد من جبل الوريد وكذلك جواه اى مجاوة
 المطيع لله تعالى في الجنة والوقوف بين يديه اى بين يدي الله تعالى
 بلا كيف اى ليس هذا على معناه الظاهر بل من التشابهات قال
 الامام الغزالي رحمه الله القرب من الله في البعد من صفات
 البهائم والسياع وفي الخلق بكارم الاخلاق التي هي الاخلاق
 الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا ثم صا
 قريبا فقد تغير والقران منزل على رسول الله عليه السلام
 وهو في المصاحف مكتوب وايات القران في معنى الكلام
 اى كونها كلام الله تعالى كلها مستوية في الفضيلة قال رسول
 عليه السلام فضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل
 الله تعالى على خلقه وايات القران كلها مستوية في هذه الفضيلة
 ففضل كل اية على سائر الكلام كفضل الله على خلقه الا ان
 لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثلية الكرسي
 لان المذكور فيها جلال الله وعظمته وصفاته فاجتمع

لا يتبدل من الشقاوة الى السعادة بسبب حسن اعماله

فيها فضيلتان فضيلة الذكر وفضيلة المذكور وهو الله
تعالى وصفاته واسماؤه وكذا الايات التي يذكر فيها الانبياء
والاولياء فيها فضيلتان ولبعضها فضيلة الذكر فحسب
مقدرة الكفار فيها فضيلة القرآن لانها كلام الله تعالى
لا كلامهم وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك
الاسماء والصفات كلها مستوية في العظم والفضل لا
تفاوت بين اسماء الله تعالى ولا تفاوت بين صفات الله تعالى ولا
تفاوت بين اسمائه وصفاته اذ كلها مستوية في العظم
 والفضل الذي حصل لها اسماء الله تعالى وصفاته وبكونها
 لا هو لا غيره قال الامام الفراءني اعلم ان هذا الاسم يعني
 الله تعالى اعظم اسماء التسعة والتسعين لانه ذال على الذات
 الجامعة لصفات الالهية ولانه اخفى الاسماء اذ لا يطلق
 احد على غير الله تعالى حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء
 قد يسمى بها غيره كالقادر والعالم والرحيم وغيره والدا
رسول الله ما تاعلى الكفر وابوطالب عمه مات كافرا هذا
 رد على من قال ماتوا على الايمان والبر وافض وقاسم ^{هم} ^{طاهر} ^{قال} ^{عبد الله بن}
ابراهيم كانوا بنى رسول الله وفاطمة ورقية وذئب

وام كلثوم كن جميعا بنات رسول الله عليه السلام هذاردة
 على من روى من اولاد رسول الله عليه السلام اكثر واقل
 من المذكورين في هذه الرواية وهي الصحيحة كان رسول
 الله عليه السلام تزوج خديجة وهي بنت خمس وعشرين
 سنة فولد منها ستة اولاد وولد له من الحادية ابراهيم
 وهي جارية قبطية وولدهم بالمدينة ومات صغيرا
 رضيحا قال البراء رضى الله عنه لما توفي ابراهيم قال رسول
 الله عليه السلام ان له مرضعا في الجنة واذا اشكل على الانسان
 اى على المؤمن شئ اى مشكلة من دقايق اى من مسائل
 علم التوحيد والصفات فانه ينبغي له اى يجب عليه يقتد
 في الحلال ما هو الصواب عند الله تعالى بان يقول مثلا لا
 ما اراد الله تعالى منه حق واقى او يقول اعتقدت ما هو الصواب
 عند الله تعالى وهذا القدر يكفي الى ان يجد عالما يعلم مسائل التوحيد
 والصفات فيشاوره ما اشكل عليه ولا يسعه اى لا يجوز له تاخير الطلب
 اى تاخير طلب العلم وهو فرض عليه وهو علم الايمان وعلم ما يزل
 به الايمان ويحمل به الكفر وعلم ما يكون به من اهل السنة والجماعة
 قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال الله تعالى فاستأخوا اهل

الذكوان كنتم لا تعلمون قال رسول الله عليه السلام طلب العلم
قربة على كل مسلم ومسلمة وقال رسول الله عليه السلام
اطلبوا العلم ولو بالبحر ولا يعذر بالوقف فيه اي لا يكون
معذورا بالتوقف فيما اشكل عليه من الاعتقادات وكفر
ان وقف فيما اشكل عليه اذ كان من ضروريات الدين لان التوقف
في المؤمن بكفر لان التوقف يمنع التصديق واذا قال امنت بالله
واعتقد ما هو الحق عند الله تثبت ايمانه الاجمالي وخبر المعراج
حق ومن رده فهو مبتدع ضال او من انكر المعراج الى السماء
فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله عليه السلام بجسده في
اليقظة ثابت بالخير المشهور وهو قريب من الخير المتواتر في القوة
وفي كتاب الخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان انكر الاسراء من مكة
الى بيت المقدس فهو كافر ولو انكر المعراج من بيت المقدس لا يكفر
لان الاسراء من مكة الى بيت المقدس ثبت بدليل قاطع من الكتاب
قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بهيده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد
الاقصى الذي ياركتنا حوله للزيم من اياتنا انه هو السميع البصير
والمعراج من بيت المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب
قال مقاتل رحمه الله في تفسير قوله تعالى اسرى بهيده ليلا كان

29
ذلك الليل قبل الهجرة بسنة قال رسول الله عليه السلام بينا
انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان
اذ اتاني جبرائيل عليه السلام بالبراق وهي دابة بيضاء
طويل فوق الحمار دون البغل يقع حافره عند منتهى
طرقه فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة
التي تربط بها الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه
ركعتين ثم خرجت فجاءني جبرائيل يا نبي الله من خروا انا من
لبن فاخترت اللبن فقال جبرائيل اخترت الفطرة ثم عرج
بنا الى السماء الحديث وخروج الدجال وثيا جوج وما جوج
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام
من السماء وسائر علامات يوم القيمة على ما وردت
به الاخبار الصحيحة حق كائن عن حذيفة بن اسيد
الفقاري رضي الله عنه قال اطلع النبي عليه الصلوة والسلام
علينا ونحن نذكر فقال ما تذكرون قالوا تذكر الساعة
قال عليه الصلوة والسلام انها لن تقوم حتى تروا قبلها
عشر ايات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس
من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليهما السلام وثيا جوج

وَأُجِجَ وَثَلَّثَ خَسُوفٌ خَسُوفٌ بِالْمَشْرِقِ وَخَسُوفٌ بِالْمَغْرِبِ

وخنسف جزيرة العرب واخذ للنار تخرج من اليمن

تطرد الناس الى محشرهم كذا في المصابيح والله تعالى اعلم

من يشاء الى صراط مستقيم ويثبت على اعتقاد صحيح

وعمد صالح من تعلق مشيت الارلية في الازل بهداية

الله تعالى قول الامام الاعظم ابى حنيفة رحمه الله تعالى

من يشاء الى اخوه كانه قال فما علينا الا البلاغ والله تعالى

يَهْدِي مِنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اللَّهُمَّ يَا هَادِي

المسلمين اهدنا الصراط المستقيم

تم بتوفيق الله الكبير على يد عبد الصوف

الفقير راجي عفورية الجليل

اعني عثمان بن مصطفى

تاریخ سہ

1129